

GOVERNMENT OF INDIA
NATIONAL LIBRARY, CALCUTTA.

Class No. **U**
Book No. **348.97**
N. L. 38. **Rq 257**

MGLPC-81-30 LSL:20-14-61-50,000.

Hirsh (6)
8/4/77

u

348.57

La 257

u
34897

Ra 257

184. Jb. 90.34.

La taif -i- Rashidiyah

by

Rashid Ahmad

1900

فَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِآيَاتِهِ تُؤْمِنُونَ

محمد را بر سر کرده افروتنی | چه بفرزند کردل میفرزندی

الحمد لله رب العالمین و الصلوة علی سیدنا محمد و آله الطیبین
صورت نولار شیده محمد صابک کرمی در ظاهر و باطن

الموسوفا

لِطَّارِشِدَه

باز شمشیر از جیب اهل بیت و کمر بزرگواران و کلاه عدالت

خسب خورشید

جناب مولای محمد و سجدی صاحب کاندلوی

س ۱۸

بَلَاغَتِهِمْ بِسَائِرِ خَلْقِهِمْ وَبِأَنبَاءِ نَبِيِّهِمْ

348.57
R251
184.76.90.34.11

بسم الله الرحمن الرحيم

حَامِلَانِ صَلَواتِ مُسَلَّماتِ

No. 263
Date 2/

بعد حمد و صلوة کے بندہ فقیر محمد سیّدی احقر تلامذہ حضرت مولانا رفیع
ابوالخیر حضرت حضرت قدروان تحقیقات عجیبہ رضاشان تہذیبات غریبہ عرض
ہے کہ حضرت کی مختلف تصانیف جو بار بار چھپ چکی ہیں اور جو اپنے مقبول
کے ہاتھوں ہاتھ فروخت ہو چکی ہیں ان میں سے لطائف کشمیریہ
میں بعض آیات قرآنی کا مطلب بیان فرمایا گیا ہے اب ایک عرصہ سے دست
نہیں ہوتی یا وجود یک جہلی مرتبہ طبع ہوئی تھی اس کا کاندھ وغیرہ بھی مر
طبع نہیں ہوا اس لئے اس میں نکتہ اس رسالہ کا اضافہ چند مسائل دیگر
میں سے ایک مسئلہ حجاب سے دوسرا مکتوب انوار القلوب جو بشرح حدیث
رجل دخل الجنة حضرت نے تحریر فرمایا تھا۔ دوبارہ طبع کرا تا ہے کہ کتب عام
فائدہ تام ہو۔ واللہ المستول بحسن الختام۔ فقط والسلام

مؤرخہ اول محرم الحرام ۱۳۸۵ھ

۱۳۸۵ھ

[۱۹۵۵]

[illegible]

الجواب حسب خبر من علیہ السلام انہما بشران خلق حسین و کریم اس واسطے تھا کہ مشرکوں سے حضرت علیؑ کو دشمن نہ بنی مومنان کی صورت اس ہوتی ہے صورت پریم بشر یا جو توذکیا کرتی وہ ان کے ساتھ ہے اور ان کے انھم کے ساتھ ہے جسے خبر من علیہ السلام ہے کہ وہ مریدین کی پہچان رسول بھی بہت آسان ہے اور جو مکمل ہو بہت آسان ہے کہ بہت دشمنوں کے دشمن تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہل صورت خبر من علیہ السلام کہ وہ جان کر کہ مدح اقدس میں نہ لگے تھے تو نہ ہر شخص کہ نہ مل وی لا مشورہ ہے لفظ واللہ اعلم ۔

مکتوب دوم در تحقیق معنی آیت حتی اذان مغرب الشمس الایہ

سوال شمس کا وقت دوم ہوا اور یہ ہے غایت کیا صوفیوں کی کتاب ہے اور اگر آسمان چاند پر ہے تو آیت شریف خوف اذان مغرب الشمس الایہ میں تاویل نہائی جائے اور نیز جب کہ سورج غلبا ساتھ جمع ہوا ہے تو زمین کی آڑ میں کیونکر چھپ جاتا ہے ؟

الجواب سب سے پہلے یہ صاف نشانہ ہیں کہ ساتویں آسمان کے آگے ایسے علوم ہیں کہ گویا پہلے ہی معلوم ہیں یہاں اس لئے کہ شیخ صاحبان نے یہ بھی لکھے ہیں کہ ساتویں آسمان کے پہلے مراحضہ کا ایک مسند تیار کیا کر دئی دیکھتا ہے تو قطر چراغ اللہ اس کے کسی شیشے کا وہ چراغ سے نور نظر میں آتا ہے اس واسطے کہ نظر کا گردن کی کشت پر ہوتا ہے شیشے پر نظر نہیں آتی بلکہ اس کے اندر ہوتا ہے بلکہ جاتی ہے ایسا ہی ہوتا ہے آسمان پر کہ آفتاب مگر آسمان کا ہر سطح شیشے کی طرح ہے نہایت آفتاب کا انیل سے آفتاب سے بہت بڑا ہے آسمان کے کوس میں ہے یہ کھنڈ آفتاب کی ہر طرف سے تیار ہے گویا کہ آفتاب پہلے ہی آسمان کی سطح پر ہے پس جب آسمان حرکت کرتا ہوا میں جوئے کے قریب آفتاب تو اس کی تمام آوی کو یوں باوی النظر میں معلوم ہوتا ہے کہ میں نے آفتاب دیکھا ہے مگر چنانچہ آفتاب کے منہ سے وہ ہر سطح پر آفتاب کے آفتاب کی وقت خوب یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمین پر آفتاب کے آواز آئے ہیں گویا کہ آسمان کے دو بیابا معلوم ہوتا ہے پس مع قریب فی میں شیشہ کے یہ میں کہ وہ نظر میں کر دئی النظر میں ہیں کہ اس ہر اللہ افزا اور جلال و القرب نزدیک ہوا حتی یہ امر قدام علی ہذا جب آدمی کی نظر ہر چار انگشت کی شے صاحب ہر جہاں سے کہ انہما نظر میں ہر دو نام عالم کو کہ نہ مل ہو شے صاحب کے کان نظر سے روکتی ہے جز میں بہت بڑی شے ہے کہ وہ اس میں نظر آدمی کی نظر کہ جہاں سے نظر کہہ سکتا ہے کہ وہ زمین پر ہر سطح پر دیکھی نظر آدمی کی کہ کہ نظر میں آتا ہے کہ زمین پر نظر کی شے نظر میں آتی ہے تو آفتاب کی شے ہر جہاں سے ہے کہ زمین پر نظر کی شے نظر میں آتی ہے کہ زمین پر نظر کی شے نظر میں آتی ہے

پہنچنے سے روکنے میں نہیں دھرتے کہ زمین کا اس سے اس عقلی کی تجویز سے دیکھو کہ اگر اپنے لئے جو یہ نظر ہوتی ہے
 کو دیکھتی ہے اس میں کیا کچھ بھی غیبی نہیں ہے غلط چکر رہو کہ مشابہہ کرتے اس پر دوزخ کی گزری
 جتنے غصہ ہے اس کی طرف توجہ نہیں کی۔ غلط

مکتوب سوم متعلق آیت ما ارسلنا من قبلك من رسل الا بشی الا انما تمنی
 القی الشیطان فی انہ یدعی تحقیق رولیت جلالین شریف

سوال ۱۰۱۰ اعلم ان الشیطان ذی المنہ بنہ کہ سنی تحقیق راہ پر چلے جس کی تصریح میں موجود ہے
 الجواب ترجمہ یہ ہے کہ اسلام کو ان کے پوچھنے پر اگر وہ اشکال دیتے تو بہت ہی بڑے کلمے
 جن میں وقت چھتا ہے وہاں ہے شیطان اس کی راہ میں۔ جلالین نے تو ایسی جملہ آیتیں لکھی ہیں
 نقل کے خلاف اگر یہی آپ کی تبلیغ ہی رہے ہر جگہ انگریزوں ہو کہ جہاد کے وقت دیکھو کہ آیت
 وساء الا ان الشیطان ذی المنہ بنہ کہ سنی تحقیق راہ پر چلے جس کی تصریح میں موجود ہے
 اس کے بعد نے یہاں یہ کہ جس نے ان کے اشارہ سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 میں کہ بہادری کے وقت میں اللہ کرنے سے یہ راہ ہے کہ کفار کو قتل نہ ہوتی ہے اس میں اللہ کی کوئی کلمہ ان کے
 کر کے کم دینے میں جس کے کہے جانتے ہیں کہ جس طرح اللہ علیہ السلام پڑے اس طرح ہر جگہ اللہ علیہ السلام
 اللہ کے کہیں وقت کو ان کے اشارہ سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 ہی راہ ہے یہی وہ اللہ ہی کا اشارہ کریں کہ ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 علی جاوہر کی کتاب کی نسبت یہ حکم ہے حضرت علیہ السلام کی نسبت کہ ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی
 جہاں جہاں ہے کہ یہ حکم ہے حضرت علیہ السلام کی نسبت کہ ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی
 کہہ سکتی ہیں کہ ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 یہ ہے کہ ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر
 ان کے اشاروں سے ان کے متبعین یا اس کی بھی ان کے کلمے ہیں جن کے اشاروں کو اگر

مکتوب تہارم۔ در تفسیر کریمہ ولا تشککوا بالکلیات باہر
 سوال ۱۰۱۱ کہ حرمت معاہدہ کریمہ ولا تشککوا بالکلیات ہے تو صرف ان کے

ان سے مستحق ہوا بالانعام سے ہے سو نہایت ملوث ہے کہ اس کی اس ایک طرف سے تمام کی تباہی
 ہے اس لئے ہر قسم کی طرف سے اس کا جواب کیا ہے ان کی دوسری دلیل جو یہ ہے کہ وہ
 ان میں سے ایک ایک چیز پر انہیں مگر ہر ایک کو اس میں اس کا حصہ ہے اور یہ کہ یہ ایک چیز ہے
 یہ باقی ہی باوجود کہ وہ ایک چیز ہے مگر اس کی خواہش ہر ایک کی ہے تو اس میں اس کی
 ہر ایک کو اس کے حصہ میں حصہ حاصل ہونا ضرورت نہیں کہ وہ اس کے حصہ میں حصہ
 کے ساتھ ہر ایک کے حصہ میں حصہ حاصل ہونا ضرورت نہیں کہ وہ اس کے حصہ میں حصہ
 کی تفریق ہے جبکہ اس میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 نہیں ہوتی اور اگر نہیں ہوتی تو کیوں نہیں ہوتی ان کی تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 کاغذ کاغذ ہے اس کاغذ کاغذ نہیں ہوتی اور اگر نہیں ہوتی تو کیوں نہیں ہوتی
 ہوتی تو اس پر یہ شبہ ہو کہ یہ وہ چیز ہے کہ وہ چیز ہے کہ وہ چیز ہے کہ وہ چیز
 کا کاغذ کاغذ ہے اس کاغذ کاغذ نہیں ہوتی اور اگر نہیں ہوتی تو کیوں نہیں ہوتی
 کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 فیصلہ اس طرح ہے کہ اس میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 اور یہ کہ اس میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 دیگر میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
الجواب جو باوجود ہر حال میں حرام ہے اور حرام ہے اور حرام ہے اور حرام ہے
 یا یہاں اللہ تعالیٰ نے ان کو اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 بعض التفسیر اور یہ کہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 حرام ہے اور یہ کہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 اس میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق ہے کہ ایک چیز میں تفریق
 اس کی سبب ہے کہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 حاصل حرام ہے اور یہ کہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 ان کے لئے ہے کہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے کہ وہ اس کا حکم دیا ہے
 ہر ایک کو اس کے حصہ میں حصہ حاصل ہونا ضرورت نہیں کہ وہ اس کے حصہ میں حصہ

[illegible]

[illegible]

شواہد فی الصحیحۃ لخصۃ اہل علیہ السلام حضرت امام گویند فیما یشککہ مادۃ ہم پاک حق تعالیٰ کہے
 الاصل صحت کسب سب ہی کی طرف سے ہیں پر یہ بات تفتیش کے بعد ملکہ شکیم رکھا اور تیسرا یہ ہے کہ
 علی غلطہ اجتہادی یا دلالتی مگر چونکہ صحت کا بار ایسا ملکہ لفظ میں اس عدم تحقیق پر صاحب فرمایا اہل علم کو تفتیش
 فرمادی کہ اس قدر خلالت بھی امکان نہ صحت و کذب ہوئی قابل شائبہ میں موجب موافقہ مقرر ہوئی کہ تفسیری تو کیا
 تحقیق سے ہیں اب معنی شرک کے بھی درست ہے اور نسبت بھی تحقیقی ہی ہمارے حضرت ابو العباس کی محبت میں بھی
 کوئی نقصان نہ کیا اور اشکال خود مرتفع ہے اور حدیث کی تفسیر بھی موقع خود ہی اور جو کوئی خود غلط فہم
 بھی کا جوئے کرے تو ہم کہتے ہیں کہ قبل ازہم کہ حدیث صحیحہ کا خود اصل عقاید کہتے ہیں اور قبل اس تفسیر
 کے کوئی نئی ہی حق تعالیٰ کی طرف سے صادر نہ ہوتی تھی چنانچہ شرح فقہ اکبر میں علی نقادی کہتے ہیں اور
 شرح عقائد نسفی میں بھی مذکور ہے لہذا تصحیح تفسیر زحاما علیہ علیہ کو خلاف الجواب و التالیف ہی نسبت کا
 بالاحاق الامایہ اہل علی الغنۃ اتفقوا شرح عقائد نسفی الحاصل جب حدیث صحیح سے ثابت ہو لکن اگر تفسیر
 بعد الحادۃ تفسیر یہ بھی ثابت ہو تو شرک کا بعض مذکورہ مباح بھی جوتے ہیں اور یہ بھی ثابت ہوا کہ
 تفسیر بھی اسی قسم مباح یا مکروہ میں داخل ہے اور یہ بھی تحقیق ہو گیا کہ انبیاء و اہل بیت میں ایسا تسبیہ یا تشریف
 یا تشکف صریح نہیں اور جو کوئی ایسا بات ہونا جائز ہے تو ایسا کیا اشکال تھا کہ بیعتی کو اس قدر تکلیف ہوئی اور
 بیعتی خود ہی مقرر ہے کہ لایہ شرک کے نسائی یا زانی کے میں لہذا ابنہ ماجہ کہتا ہے کہ اس میں اصل ہی اشکال
 نہیں ہمارے جو کہ ہم ہوتا تھا اس کو بیعتی نے اپنے ذمہ تکلیف کہہ کر کہا اور فرمایا ہے اب غلبان شکر نہ چاہے
 حصول اتمام کار کے ساتھ کہ اصل اہل بیت و حدیث کے مطابق ہے اور جو کہ فعل باب الہدیۃ علیہ السلام کہ اس کی تفسیر
 امام پاک فرمادیں ہم کہیں میں وجہ یہ کہ ایسا ہی ہے نہ خود نبوت پر غرض غلط فہم امام کا ارکان نہیں
 معنی بھی وہی طرز و طریق کا سلوک مناسب ہے فقط و ذکرہ تعالیٰ اعظم و صلواتہم و السلام

مکتوب بنم در حرمت طواف اوقات اولیاء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ جمیعین بضمن آیت
اِحْرَانِ لَا تَعْبُدُوا اِلَّا اِيَّاهُ الْاَبَدَ

سوال در انگاراب عاشقان خلق است که بعد از آداب شوق مرادات اولیاء الله تسبیح طواف
و غیره و ملاک بعضی طایفه این فعل را حرام و منکر گفته اند و این مورد تحقیق این مسئله ضروری است که اگر
جواز این فعل بوجهی حاصل که معلوم و بعد از مشاهده حکام اوقات امام که امام دلیل قوی بر آن حرمت
آن را نشود پس جواز این فعل محتاج دلیل نیست نعم حرمت آن محتاج دلیل است پس حکم حرمتی است پس دلیل

انصوریات است خداوند تعالیٰ خواہد برین شریقی خواہد قول بکنند و ایک بعض علماء مصرین قول تھا
 وایطونوا بالہدیت العتیقۃ الخلیل ویش کہ دو مرتبہ صراطوں پر چلنے سے ناپید و دورست باطل اتاس
 راست کہیں چکا کر حضرت میں چکا دو مرتبہ صراط سے ناپید۔ طے مانی الباطن کی کہ ازدر کان ج
 و غیر بات است۔ فصل عبارت خاص کہ شریف است و طواف خداوند اولیادانہ و تحصیل ادب
 و فضل تعلیم و تعلیم اولیادانہ تعالیٰ ماحدہ است۔ آری کہ اگر اہل تعلیم حکم شریعی شریعی شود و مردم چنانچہ
 سجدہ تعلیم مہمان مدد و حکم درست انشائی خوب و درست کرد و چکا سجدہ شریعی شریعی
 حضرت طاعت عین اتاس است کہ اگر کدام ذیل هر صراط تہتم بہ قرآن مجید خواہ تصدیق شریعی
 سجدہ تعلیم خواہد قول جبرہ سلام کردہ باتنہاں آخر ازین اطلون خواہد کہ تہتم بہ تمام علماء و شریعی
الجواب۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ حامداً و ناصرین۔ حق تعالیٰ فرمادہ۔ وادعیان
 انہما اہدیم مکار الہدیت۔ لکن لا تلتزم بشیئاً من طوائف الحق و الطوائف و اللہ اکبر و اللہ اعلم
 اس میں حق تعالیٰ فرمادہ کہ اگر کسی کو سجدہ تعلیم خواہد فرمایا کہ کوئی درویش کہ کسی کہ برنی چاہے اور تعلیم و شریعی
 کے واسطے کہ تعلیم لو اس اہتمام صراط راوی حکم کیا چنانچہ شریعی نے لکھا ہے جس سے معلوم ہوا کہ اگر اس
 شریعی کے عبادت ہے۔ اور اس کے اہتمام کے واسطے تعلیم و شریعی و افہام ضرور ہے پس ظاہر ہوا کہ طوائف شریعی
 شریعی کے لکھی شریعی کہ باوجود فرق کے دست نہیں سرحدات ہونا طوائف کا عبارت النفس سے ثابت
 ہوا اور اشارۃ النفس بھی ذکر اس کا شرک حق تھا اللہ عزوجل اس آیت کے دوسری آیت میں فرمایا کہ
 وایطونوا بالہدیت العتیقۃ الخلیل ویش کہ دو مرتبہ صراطوں پر چلنے سے ناپید و دورست باطل اتاس
 کے پس بابتہ النفس طوائف عبارت تھا اور اس کو صراط تعلیم کہ جس کو حکم الطوائف عبارت ہے اور
 دوسری آیت میں حکم ہے احراء کا قصد ہوا یا اللہ اعلم اس میں صراط و عبادت کے حق تعالیٰ کا واسطے
 کہ حکم العبادت کا لایحوت الا بطلہ جس کا نتیجہ شکل اول سے حاصل ہوا کہ طوائف کا لایحوت الا بطلہ صراط
 عبادت طوائف کا حق تعالیٰ کے واسطے لہذا النفس بشارۃ النفس بشارۃ النفس بشارۃ النفس بشارۃ النفس
 عالم علیہ السلام کی کہ لا تقوہ للمعاذۃ حیث یطوب الہدایۃ انما۔ دوسرے حوالہ کی خلاصہ کہ
 جس سے طوائف غیر اللہ تعالیٰ کو کرنا شرک ثابت ہوتا ہے اور اجماع اسے کا بھی ہے کہ عبادت خاصہ
 حق تعالیٰ کا ہے غیر کہ نواز نہیں بلکہ علی قاری شرح میں لکھتے ہیں کہ طوائف ای کا ہر دور
 حوالہ الحقۃ الشریعۃ لکن الطوائف من اختصاص الکتابۃ الشریعۃ فیقوم حول قبہ الانبیاء والا ولیکم
 انتم ہی پس امید اربو سے شرک ہونا طوائف غیر کا ثابت ہوتا ہے اب رہا قول سائل کا کہ طوائف تعلیم ہے

جو عظیم اولیاء کی جائز ہے اور ضرر و جہت نہیں اور اصل نہ رہنے کی اصل ہے جو چار قدر متخرج ہیں
 یکو مکاتیلیم اولیاء کی ذہ جائز ہے کہ جس میں حق قتالے کے ساتھ ہو اور عذ عبادت کو نہ پہنچے اور جو
 عظیم کعبادت ہو وہ ہرگز غیر جائز نہیں لہذا لکھا اولاً کہ عقیدہ داکا ائمہ میں عظیم شکر کر کر جائز نہیں
 سوم اور شک جونی جوت وہ عظیم کعبادت کے درجہ میں نہیں ہے وہ اولیاء کو درست ہے مگر اس کا درجہ
 دریافت کرنا بھی ضرور ہے یہی ہنگام ہر حال جو عظیم کعبادت لکھتے تھے وہاں حق قتالے کے واسطے
 فرض جونی وہ خاص حق قتالے سے جونی اور غیر کے واسطے حرام تھیری پس طواف جو عبادت ملو مت
 اولیائی درست قلنا باطل کیلکہ عبادت عبادت غایہ اولیاء و عظیم سے ہے یہ ہر گوا کسی کو درست
 نہیں بلکہ اصل میں ہر گوا کسی کوئی نفس اس باب میں دند و جونی ہے جو فرض تحریم
 عبادت غیر اللہ یہاں وجود ہے کہ یہاں اصل حرام ہو جونی اب کسی عظیم کو درجہ عبادت کعبادت
 کہ تا اور غیر اللہ کے واسطے جائز نہ کہ خود متخرج باطل کہ مردیگا سو سالہ طے انقلاب ہر سال کی نواہاں
 نظر تحریم عبادت کی نفس پر نہیں کی مذہب اسی بات نہ کہ کہ یہ نفس قتالے ظاہر ہو یا اللہ
 کہ برزد ہر قدر مذہب اس کا ہوتا ہے اتنا اصل میں ہیں مثلاً میں نفس تحریم وجود ہے پس اصل
 عظیم یا عظیم کی حرام ہے کہ جس میں نفس نفس نفس نفس محرم کے مستثنیٰ ازادی سے وہ جائز ہو جائیگا
 اولیاء اور اللہ قتالے عظیم و طریم و حکم

یہ ہے کہ انھیں کے نشان میں شے پر محسوس ہوئے گئیں۔ اگر اس پر نشان ظاہر نہیں تو اس قدر
 غبار کافی نہیں اور تم دوست نہیں چنانچہ حدیث میں روایت ایسی جہاں جو جو ہے وہ بیک وقت ایسی ہے
 کہ کافی محسوس دلوان الحفظ اور ایسی ملائی لایچہ علی التیمم اذا كان حلیب الاقرب فغوب یدہ
 حلیب و تيمم بظلال کانت یستبین اذہ ہمدہ یدہ حلیب فنجازوا الا فلا انتہی بظنہ و عھتار
 فظہ یستبین سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ کا اثر جو تيمم کے لئے شرط ہے اس پر ایسی روایت میں
 ہلکہ و قیدہ الا سیجولان یلک یستبین انزلہ حلیب یدہ یدہ علیہ و ان لو یستبین لویجوز انتہی
 یہ بیان ہے قصور ایک فوق کا اثر طریق ثانی جواب دیتا ہے کہ تم کو اس میں کلام ہے کہ انھیں کا نشان
 اس شے پر محسوس ہوتا ہے جو تيمم میں مشروط ہو بیک وقت غبار کا اثر اظہر ہو تا چاہے شے پناہ کا
 اثر ہو یا نہ ہو چنانچہ حدیث میں روایت تاتر غایہ مذکور ہے و صورتہ التیمم بالغبار ان یغوب
 یدہ یثوب یا ان یغوب من الا حلیب الطاهره لای حلیب یا حلیب فاذ وقع الغبار علی یدہ یدہ تيمم اور یغوب
 غوب حق یرفع غبارہ فیرفع یدہ یدہ فی الغبار لہو و اذ وقع الغبار علی یدہ یدہ تيمم انتہی بظنہ
 و یکھوتاتر غایہ نے کہیں بھی غبار پائے ہوئے کی تید لگائی ہے پس جب مطلق تيمم کا ذکر کیا تو تيمم علی
 الغبار بلا اثر ید بھی جائز ہوا اور روایت ایسی جہاں فرستہ تيمم یہ کلام فریق ثانی کا بھلا تھا اب ہم لوگ
 سخت حیرانی اور پریشانی میں ہیں کہ کس کے قول پر ہمتا دوں کہ اس کو حکم قرار دیکر عرض کرتے ہیں کہ تيمم غبار
 کے واسطے کیا کی شرط ہیں اور ان پر وہ سکوں میں کون سا مسکت قابل غنہ ہے جواب اس کا جملہ قرآن و حدیث
 اور تمام ہر اور مسکت ثانی کا جواب سلفی قواعد شرع و تشدد پر اور یائین روایت ایسی جہاں و تاتر غایہ ہم انتہی
 چھاس کہ بھی رخ فرمایا جاوے ۔

الجواب۔ اقول باللہ التوفیق۔ اقل یہ بات میں ایسی ضرور ہے کہ جو تيمم بالغبار کے لئے یہ
 شد ضروری ہے کہ غبار انھوں کو پہنچا لگے اگر غبار انھوں کو پہنچتا نہ لگے گا تو تيمم کسی کے نزدیک بالاتفاق
 درست ہوگا۔ قال اللہ تعالیٰ۔ فامسحوا بوجہکم کمر یدیکم منہ اور یہ بھی امر ہے کہ مسح بالغبار بدولت
 مسح غبار کے یہ بین کو یا مسح تيمم کو ہرگز حاصل نہیں ہو سکتا تو اس غبار کا لگنا یا یہ بین کو اور پھر
 مسح تيمم کو یا مسح تيمم کو بلا واسطہ یہ بین کے اور فعل تيمم کا اس کے ساتھ ہونا چاہئے۔ چنانچہ تفصیل
 اس کی کتب فقہ میں مطر ہے تاکہ فعل مسح بالغبار کہ حضور تيمم بالعمیہ کا ہے حاصل ہو جائے بخلاف حجر
 کے مثلاً کہ اس میں کسی جہد کا لگنا تصور کو ضرور نہیں کیونکہ مسح الیہ بین دہاں بہر حال حاصل ہے اور یہی
 ہر کتب فقہ سے بھی ہر ماں ہے اب بود تيمم اس امر کے غبار کتب روایت ایسی جہاں میں کچھ تبارض و

کتاب ہے وہی حسن فلذا اجزوہ الشارح وفي المآثر خاتمة وصورة التيسيم
 يا الغبار ان يضرب يدك الخ چنانچہ وہی ہے عجیب صاحب نقل خواجہ ابن ترقی
 غرض صاحب روایت بھی اس کی قیاساً ہے اس روایت کو صاحب تارخاویہ
 میں قاری نہیں بلکہ تارخاویہ روایت سے یہ امر ظاہر ہو گیا کہ تعلق خیار کا اقصیٰ کو ہر شرط
 ہے خواہ کسی طرح ہو خواہ کسی قید ہو ان میں کہ اکثر ائمہ خیار بالیدین اس قدر اکثر سے ہو کہ
 بالکل محسوس ہو جاوے۔ البتہ یہ شرط کسی کتاب میں نہیں لکھی اور یہ مراد استنباطی کی ہے
 مگر التوافق الفکر والذہن لاجل ما تریب ضروری ہے جس سے صحاح کا مضمون حاصل
 ہو جاوے اور وہی مراد استنباطی ہے کہ یہ تین ائمہ کے معنی ہیں ادا اس امر میں وہ تمام
 شروح و متون اور فتاویٰ سے متفق ہے جہاں اس امر میں شک ہو گا تیم بھی رعایت ہو گا غلط
 و غلط احسن بالصواب

کتاب الزاچی رحمۃ اللہ علیہ
 رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

مكتوب انوار قلوب

بسم الله الرحمن الرحيم

حامل الله رب العالمين وصلى على خير

الآولين والآخرين وتابعيه اجمعين

عن ابن مسعود روى الله عن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اخبرني يدخل الجنة رجل فهو يشي ذرة ويكسح ذرة وتسفعه النار مرة فاذا جاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي يخلف منك لقد اعطاني الله شيئا ما اعطاهما هذا من الاولين والاخرين فترفع له شجرة فقط اي رب ادنى من هذه الشجرة فلا تستظل بظلها واشرب من مائها فيقول الله يا ابن ادم لعل ان اعطيتكها ما التفتي غيرها فيقول لا لم يرب وبها هذا ان لا يستل غيرها وروى يعذر ولا يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة في احسن من الاولى فيقول اي رب ادنى من هذه الشجرة لا تشرب من مائها ما تستظل بظلها الا اسالك غيرها فيقول يا ابن ادم لو تعاهدني ان لا تستلني غيرها لعل ان ادعيتك منها لتالفتي غيرها فيعاهدك ان لا يستل غيرها وروى يعذر ولا يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب الجنة هي احسن من الاولى فيقول اي رب ادنى من هذه فلا تستظل بظلها واشرب من مائها الا اسالك غيرها فيقول يا ابن ادم لو تعاهدني ان لا تستلني غيرها قال بلى يا رب هذه الا اسالك غيرها وروى يعذر ولا يرى ما لا صبر له عليه فيدنيه منها فاذا ادناها منها سمع اصوات اهل الجنة فيقول اي رب ادخلنيها فيقول يا ابن ادم انما يصير في منك ارضيتك ان اعطيتك الدنيا ومثلها معها قل اي رب استعزى مني يا رب العالمين فغضبك ابن مسعود فقال الا تسألوني سمع اخذك فقالوا سمع تغضبك فقال فكيف اخذك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع تغضبك

رسول اللہ قال من جعل قلبه العلمی من حب العلمین حین قال استہزی منی وابتدا
من حب العلمین فقولہ لا استہزی منک وکن علی ما ابتداء قلبک منہا مسلماً
لا احتساب بنہ وحبہ شیل الحیل لکنی منی منہ لای خدیت با برکت ہدی ہدی حسین صاحب
تقریر ہم ہدیہ سلام سنہن مطالبہ فرامیند گرامی نامہ آپ کا پہنچا آپ نے حدیث آخر میل و حل فی الجنۃ
کے بعض حصہ کو استفسار فرمایا ہے کہ حکم افعال حق تعالیٰ کے بجز ارشاد شاری علیہ السلام کے
مداوند ہونے حال میں ارشاد حدیث نے اس باب میں کچھ نہیں لکھا سو بندہ جو کچھ اپنے فہم
تکصر کی وضاحت ہے اس کو لکھتا ہے سنہ کر اصل غرض کلی حضرت شاری علیہ السلام کے اس واقعہ
کے ارشاد سے رشادت اہل مدق و دیکھ کی اور انار و تحریف اہل کفر و طغیان کی ہے اور اس طرح
نہایت و شاق تعالیٰ کا بھی وجہ رکھتا ہے ولا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ پس اول وہ چل جب بندہ
خارج ہوا اور چہرہ اس کا اندکی طرف زانو و جود خروج عن النار صفت مشاہدہ جنم کا اس قدر علم
و منصب تھا کہ غلط صرف و جہ کو وہ اسلئے درجہ فز کا تصور کرتا تھا مگر اس کو کچھ اختیار اس کا نہ تھا
اور خروج عن النار جو چیز آج واقع ہوا تھا اس کو بھی جانتا تھا کہ یہ محض انعام حق تعالیٰ کا جو جس کا
موجود نہیں تھا اسی واسطے جب خروج نار چلتا تھا کہ بر کربل اٹھا تھا تبارک الذی یملأ ما یشاء
لقد اعطى الله شیئاً ما اعطاه احد من العلمین اور سب سے بڑا کہ وہ عالم ظہر حقائق کا
ہے فیض و اہل مشاہدات میں جانتے تھے کہ تصرف نہ وہ عالم بقدرت حق تعالیٰ اور عدم حل
قدسہ فی لائق تعالیٰ سب سے بڑا کشف عالم و خاص میں جانتے تھے کہ نیز نظر اپنے افعال پر اور روحانی کے مطابق
اعمال پر ہوا جو چکا ہے خروج عن النار کمال انعام حق تعالیٰ کا جان لیا ہے اور عقین کر لیا ہے کہ
اس سے زیادہ تنجیف کے لائق ہرگز ہرگز نہیں ہیں مگر سمذا شدت الم سے بعض پر کر رہا
اپنے دیم قدر سے کہی کہ چہرہ میرا اس طرف سے کھیرا جاوے ہیں اس سے شہت قذاب نہ
اور ظہر اور رحم الراحمین خوب اہل برائش چودہ ہے کہ خروج عن النار کہی وہ خودی غمضت ان
کیا تھا کہ کسی کو اس قدر نصیب نہیں ملی اور ایسے سخی کو کس قدر ناز و پاک یک لکھ دیاں سے
کھلایا جو جائے صوف بھی حق تعالیٰ نے اس سے حمد و میثاق لیا کہ زیادہ کچھ طلب نہ کرنا اس سے
علم عدم استحقاق ہو کر اس کو خوب تحقیق ہو گیا کہ صرف وجہ تو بہت ہی بڑی قیمت ہے غرض جب
منہ اس کا پھر گیا تو اب اس کے سر کو قیاس کرنا چاہئے کہ نہایت غریب تر قریب کے حصول پر سرور
کو ناز نہ کرنا کہ یہ امر بلا حد میں حاصل نہ تھا اب اس بر صلی کو نہایت سواد فکر اس دھڑکا کا ہوا

مداوند ہونے حال میں ارشاد حدیث نے اس باب میں کچھ نہیں لکھا سو بندہ جو کچھ اپنے فہم تکصر کی وضاحت ہے اس کو لکھتا ہے سنہ کر اصل غرض کلی حضرت شاری علیہ السلام کے اس واقعہ کے ارشاد سے رشادت اہل مدق و دیکھ کی اور انار و تحریف اہل کفر و طغیان کی ہے اور اس طرح نہایت و شاق تعالیٰ کا بھی وجہ رکھتا ہے ولا یعلمہ الا اللہ تعالیٰ پس اول وہ چل جب بندہ خارج ہوا اور چہرہ اس کا اندکی طرف زانو و جود خروج عن النار صفت مشاہدہ جنم کا اس قدر علم و منصب تھا کہ غلط صرف و جہ کو وہ اسلئے درجہ فز کا تصور کرتا تھا مگر اس کو کچھ اختیار اس کا نہ تھا اور خروج عن النار جو چیز آج واقع ہوا تھا اس کو بھی جانتا تھا کہ یہ محض انعام حق تعالیٰ کا جو جس کا موجود نہیں تھا اسی واسطے جب خروج نار چلتا تھا کہ بر کربل اٹھا تھا تبارک الذی یملأ ما یشاء لقد اعطى الله شیئاً ما اعطاه احد من العلمین اور سب سے بڑا کہ وہ عالم ظہر حقائق کا ہے فیض و اہل مشاہدات میں جانتے تھے کہ تصرف نہ وہ عالم بقدرت حق تعالیٰ اور عدم حل قدسہ فی لائق تعالیٰ سب سے بڑا کشف عالم و خاص میں جانتے تھے کہ نیز نظر اپنے افعال پر اور روحانی کے مطابق اعمال پر ہوا جو چکا ہے خروج عن النار کمال انعام حق تعالیٰ کا جان لیا ہے اور عقین کر لیا ہے کہ اس سے زیادہ تنجیف کے لائق ہرگز ہرگز نہیں ہیں مگر سمذا شدت الم سے بعض پر کر رہا اپنے دیم قدر سے کہی کہ چہرہ میرا اس طرف سے کھیرا جاوے ہیں اس سے شہت قذاب نہ اور ظہر اور رحم الراحمین خوب اہل برائش چودہ ہے کہ خروج عن النار کہی وہ خودی غمضت ان کیا تھا کہ کسی کو اس قدر نصیب نہیں ملی اور ایسے سخی کو کس قدر ناز و پاک یک لکھ دیاں سے کھلایا جو جائے صوف بھی حق تعالیٰ نے اس سے حمد و میثاق لیا کہ زیادہ کچھ طلب نہ کرنا اس سے علم عدم استحقاق ہو کر اس کو خوب تحقیق ہو گیا کہ صرف وجہ تو بہت ہی بڑی قیمت ہے غرض جب منہ اس کا پھر گیا تو اب اس کے سر کو قیاس کرنا چاہئے کہ نہایت غریب تر قریب کے حصول پر سرور کو ناز نہ کرنا کہ یہ امر بلا حد میں حاصل نہ تھا اب اس بر صلی کو نہایت سواد فکر اس دھڑکا کا ہوا

عالم غیبی تھی جب اُس کا تعلق اس جہ غصہ صری مغلی سے ہوا اور اس کی صحبت سے اُس
غیبیہ عالم غیبی ہوئی تو بقدر انہماک لائق دنیا و مافیہا کے اُس کی استعداد عقل
لغائز و نفاذ جنت کی کم اور کم ہوجاتی ہے انبیاء علیہم السلام کو ہر دم شاہد اور غیبیہ جہ قطع و ضرور
حق تعالیٰ کا رہنا ہے کما قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لو لم یکن ما اهل الجنة لکنتم
قلیلًا فی اور فرمایا اِن جہنم ما لا تدون مگر ہر دم درج طیب اُن کی تعلق اہل و شرب و غیر ہر
خراج جسمانی کی تھی تو بہت قلیل اثر یہاں کا ہوا اسی واسطے روح پاک آپ کی جنت میں اہل
ہوتی تھی اور جہ طیب اُس کا خروج میں جس جگہ ظہور فرما ہوا لیکن خواب طویل میں جو بخاری نے
تقل کیا ہے فرماتے ہیں کہ آپ نے اور ایک مکان دیکھا جو آپ کا مکان ہر بیان کیا گیا جب آپ نے
اُن کے دخول کا قصد فرمایا تو مکین نے فرمایا کہ ابھی آپ کی ہر تھی ہے بعد انتقال عالم دنیا کے
یہاں تشریف لیا ہو گئے جس سے معلوم ہوا کہ تو بقدر اس جماعت پاک کہ بھی وصول پہنچے وہ
میں ہوتا ہے تا تعلق روح با جسم و دنیا تو نظر ہوئی جو جہ سے کہ تعلق جہ کچھ قوت روحی میں
جی ظاہری ہے کہ اس کے بیخ پر اعلیٰ حالات کا تصور ہو رہا تھا ہے اور ہر خواہش کو ہر انبیا و
علیہم السلام کے اہل و عوام کو اور مذاق کو اپنے اپنے درجہ و مقامات کے قدر و اپنے اپنے قدر انہماک فی اللہ کی
کے بعد عالم غیبی ہے مگر قوت روحی کم ہوتی ہے اسی واسطے عالم ہر خ و قبر میں کامل جہ جنت کا نہیں
منا ہے کہ کچھ ارفع جنت کا بقدر مرتبہ ہوتا ہے اور کامل جہ بعد حضور و صاحب و عبود صراط کے حاصل
ہو گیا اور مذاق و دنیا کو بعد مذہب و تہذیب و تہذیب کے دیا جائیگا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اپنے
مرتبہ کا ذکر نہ کرنا سب سے پہلے جہ جنت ہی ہے کوئی نو بدشہ اس کا نہیں کہ ایک دنیا میں پہنچے اگر
ترجیح اپنے نام ہی پر جیسا جہ طیب یا علیہم السلام کے قریب مگر چونکہ یہ پہلی جہ عالم سے اپنے لئے تھا اس
کی تمسک بہت شدت سے اور ہر طرح سے ہوتی اور ہر ہر موقع پر تعلق اور دیکھا کہ شوق دلانا اور
پھر بعد مذاق لینا اور ہر ہر جہ ترقی دینا ہوا کہ جیسا اس کی روح کو سب سے زیادہ فقدان اولیٰ استعداد
حاصل تھا تا ایسا ہی دیر میں اس کو یہ امر حاصل ہوا اور دیگر افراد میں ان کے مراتب کی قدر
ہوتا ہے چنانچہ اختلاف حالات حیات و رہنم و مشر و میزان و حساب عبود صراط سے مانع ہوتا ہے
پس ترجیح سب میں حاصل ہے اور اس دلیل کی ترجیح حسب عالم سے بڑھ کر ہے بہر حال اپنے اپنے جہ کے
تمام و زمین سے اور کفار کے شر کو بالکل موت و فنا اُس عالم سے ہر جہ ہوا ہے اُن کو کبھی بھی نجات
نہ ہر دینی اور اس کی مثال ایسی ہے جیسا کہ کثرت و ولادت اہل شیر نادر کے سوا کوئی شے لائق

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

قد تراج سے اس رجل کی اس قدر کی درجہ ایمان کی کہ ہرگز قابل اعتبار نہیں معلوم ہوتی یہ مسر
 اس پر بھی تادم تیا کے برابر اس کو رحمت فرمایا تو خیال کرنا چاہئے کہ کس قدر فضل اس
 اور حم الراحمین کا ہے پس کسی نہیں کہ بلا صفت اپنے عصیان کے مایوس رحمت نہ جونا چاہتا
 جل جلالہ تعالیٰ لا یغفل عن شئ من شئ ولا یشوبوا من ریح اللہ انہ لا یغفل عن شئ من شئ
 اللہ الا اللہ والظفر فہو اگرچہ شیت بھی ایسی چاہئے کہ دونو بازو ایمان کے میں پاکیوں
 سوتیں کہ تلبیہ ہے کہ ایمان و شیت کی تسبیح میں یہ کہ کوشش دے کریں کہ اگر رحمت ایمان ہے تو سب
 کچھ ہے تا تو سب ایمان یہ ظاہر دکرے کہ دونو ایمان کچھ چیز نہیں ایمان اگرچہ ذرہ بھر ہوں مگر ایمان
 صحیح ہو تو وہ سب ایمان ہی ہے لہذا کچھ بھی نامی ہو اور اگر اصل شل جابل غلط ہو تو ایمان کچھ نہ ہو تو وہ
 سب بہانہ خنوریں کہ ایمان اس رجل کا کہ بتدریج جنت میں گیا اگرچہ بعض غنی کا عدم تھا مگر صحیح تھا
 جس قدر تھا اور صفت دیکھی اس کی تدریج سے ظاہر ہوتی۔ آخر جنت میں داخل ہوا مگر شرک و کفر
 ہرگز نہ بخشا گیا اگرچہ کسی قدر اعلیٰ ہو دیں اور دیا بھی ایمان ہی کے ساتھ سمجھتا ہے وہ نہ لغو ہے
 چھٹے تکریم کے بعد کہ اعمال خیر کو بیکار نہ جانیں کہ تدریج و تدریسی اس رجل کو اعمال کے فیوض نے
 سچے و اس قوم کو جو وہ جنت برائی گئی بسبب عدم عمل ہی کے ہوتی ہے چنانچہ فرمایا۔ فہو
 کان یوم لتمامہ علیہ عمل عندنا لعلنا ولا یشرک بعبادتنا و انحداراً لتمامہ کمال ایمان عمل
 سے ملتا ہے اور ایمان کو اصل صالحہ سے تقریباً مرقی ہے۔ اللہ بہتند الکملہ الطیب والفل
 الصالح و ہذا پس عمل صالح کو اگرچہ قلیل ہو قلیل دیکھئے کہ اگر کوئی شل نہ بھی عمل صالح اس رجل کے
 ساتھ ہوتا تو اس دیکھ تدریج میں نہ ہوتا ہر چند نفس ایمان سے انجام کار نامی ہوتا مگر مائل کو طلب
 ترقی و ترقب تنزل و تکالیف سے لازم ہے جیسے دنیا میں حالت دن ہی فکر میں سرگرم ہے سوائے
 اس کے اور بھی بعض اشارات صالح اس تدریج اور مذاقہ عیش سے نکلتے ہیں مگر اس پر ہی پس
 کرتا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحسبنا اللہ ونعم الوکیل رب زدنی علماً و اذخلف فی ذمیرہ
 عبادک الصالحین آمین و صلوات اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ الطیبین الطاہرین
 و علی من تبعہم الی یوم الدین والصلوات فقط

اس کی تدریج سے ظاہر ہوتی۔ آخر جنت میں داخل ہوا مگر شرک و کفر ہرگز نہ بخشا گیا اگرچہ کسی قدر اعلیٰ ہو دیں اور دیا بھی ایمان ہی کے ساتھ سمجھتا ہے وہ نہ لغو ہے چھٹے تکریم کے بعد کہ اعمال خیر کو بیکار نہ جانیں کہ تدریج و تدریسی اس رجل کو اعمال کے فیوض نے سچے و اس قوم کو جو وہ جنت برائی گئی بسبب عدم عمل ہی کے ہوتی ہے چنانچہ فرمایا۔ فہو کان یوم لتمامہ علیہ عمل عندنا لعلنا ولا یشرک بعبادتنا و انحداراً لتمامہ کمال ایمان عمل سے ملتا ہے اور ایمان کو اصل صالحہ سے تقریباً مرقی ہے۔ اللہ بہتند الکملہ الطیب والفل الصالح و ہذا پس عمل صالح کو اگرچہ قلیل ہو قلیل دیکھئے کہ اگر کوئی شل نہ بھی عمل صالح اس رجل کے ساتھ ہوتا تو اس دیکھ تدریج میں نہ ہوتا ہر چند نفس ایمان سے انجام کار نامی ہوتا مگر مائل کو طلب ترقی و ترقب تنزل و تکالیف سے لازم ہے جیسے دنیا میں حالت دن ہی فکر میں سرگرم ہے سوائے اس کے اور بھی بعض اشارات صالح اس تدریج اور مذاقہ عیش سے نکلتے ہیں مگر اس پر ہی پس کرتا ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحسبنا اللہ ونعم الوکیل رب زدنی علماً و اذخلف فی ذمیرہ عبادک الصالحین آمین و صلوات اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ الطیبین الطاہرین و علی من تبعہم الی یوم الدین والصلوات فقط

مسئلہ اثبات پر وہ مروجہ شرفاء ہند از کتاب و سنت

محرران کے کون کون ایجنڈا شرفاء داخل تشریں اہل کون کون نہیں ایجنڈا کون کون ایجنڈا ایجنڈا

چھپانے چاہئیں مگر کون نہیں سمجھتا کہ کتابت قصور و جوارب مثل انھیں نمودار فرماویں۔
 قرآن میں تو عقائد قرآنی ہیں جس سے عورتوں کے گھٹوں پر نہ کا حکم معلوم ہوا لیکن یہ مخصوص انداز نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہے دوسری عورتیں اس میں کیونکر شامل ہو سکتی ہیں کیونکہ کچھ ہی قبل اشدودت
 یا ان کے انہی مسئلہ کا بعد از طلوع غدا وہ اس کے معنی تین پردہ کے بارے میں ہیں ان سے بہر
 محنت کی نفی نہیں معلوم ہوتی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا صلی اللہ علیہ وسلم نے خود عورتوں کو باہر سے نظر کی اجازت نہ
 دی بلکہ مسلم نجاری وغیرہ میں موجود ہے چنانچہ عورتیں نماز میں جاوے کے ساتھ شریک ہوتی تھیں اور عورت
 میں بھی ہمت ہی تو تھیں اور فقہاء کی تصریح سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کا چہرہ اور اعضاء اور پر کے کپڑے مثل
 ستر نہیں ہیں عورت ہر مکمل کے باہر مکمل کی قیاس میں اسی کو تقاضی ہے کہ عورتیں چہرہ مکمل کے
 باہر بھی ہیں اور دینی ملاحتوں کے پورا کرنے میں خاصہ سعی اور تحصیل علوم و مکمل سے جو انسان کی نیت
 میں محروم رہی سب قیام میں نہیں کرنا کہ وہ غیر دیکھیں چھاپے وغیرہ کے لئے سخت پیچیدہ ہیں اب
 اس مسئلہ میں پردہ مجددی و ہندو میں کو بھی اسی کی قیاس میں ہے کیونکہ عورتیں غلاموں سے
 بھی بہتر ہوتی ہیں۔ غلام تو خدا کی تعریفی مخلوق کا نظارہ بھی کر سکتا ہے مگر عورتیں اس پردہ
 کی وجہ سے اس سے بھی محروم ہیں اور ان کے شہوات نہیں اگر یہ کہنا ہو کہ بعض نظر شرعاً اور
 باوجود حال کیا گیا تو یہ قابل تسلیم نہ ہوگا کیونکہ ایک بعد از نبی ہر قرن میں رہتے رہتے ہی کیا آخرت
 کے زمانہ میں بعد از نبی رہتے ہی نہیں کہ اپنے زمانہ فرمایا اگر پردہ موجود نہ ہو تو قرآن و حدیث و اہل
 و عیال سے نہایت ہی اتفاق میں اس کی ضرورت ہے تو مائل عقلی و نقلی کتب مستندہ سے
 حال و فکر فرمائے قرآنی شریفہ و احادیث شریفہ یا وہ احادیث جن کی روایات کے سلسلہ میں تصریح
 ہو گیا ہے قابل استدلال نہ ہونگے۔

دیکھ کر پردہ سرخ و ہندو غلاف شمع بھی لگا تو طلب اگرچہ کافری منہی ہو ہے کہ خلاف شرع
 چیزوں سے لوگوں کو ممانعت کرتے ہیں اور ممانعت تو درکنار خود ہی مان خلاف شرع چیزوں
 میں کرتے ہیں اور لوگ ان کے افعال سے مستلزل کرتے ہیں پس وہ علیا یا دلوگ جو کہ خلاف
 شرع پر عمل کرتے ہیں عند اللہ باخوذ ہونگے یا نہیں۔ یقیناً یا ان کتابت جو دوا و دوا کا ب

الجواب

الحمد للہ العزیز حمداً و صلواتاً علیہ۔ عورت خرم کا تمام بدن کے کپڑوں سے لیکر ان کے
 عورت ہے چہرہ کی نظر کرنا اس پر مشروط ہے کہ عورت شہوت جو چہرہ ہے اور سراسر کا یہی

میں عورت پر واجب ہے اگر وہ اصل ضرورت کو وہ حالت کی گیا ہے چنانچہ حق تعالیٰ نے سورۃ نور کے
 کوچ چارم میں فرمایا ہے قل للذين آمنوا من النساء ما لم يمسسوا بهن ولا ينجسوا بهن منهن من قبلهن
 مردوں کے لئے کچھ ایسی نکاحیں بند کر دیں اور تو کے نکاحیں باہر اپنے پیشاب گاہوں کی حفاظت
 کریں وقل للذين آمنوا من النساء ما لم يمسسوا بهن ولا ينجسوا بهن منهن من قبلهن اور جو کس عورتوں سے
 سے کہہ کر اپنی آنکھوں کو بند کریں اور اپنی ستر نگاہوں کی حفاظت کریں اس آیت میں حق تعالیٰ
 نے اول مردوں کو حکم فرمایا کہ تم اپنی نظروں کو بند کرو اور خرم گاہوں کی حفاظت کرو واولاً فضل بصر کو
 مطلق فرمایا کوئی قید کسی موضوع اور حضور کی نہیں فرمائی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مطلقاً عورت کے کسی
 عضو کو مطلقاً شہوت ہے دیکھنا حرام ہے خصوصاً چہرہ کہ تمام حسن جمال کا دار اور اصل فریگی چہرہ ہی پر
 ختم ہے مگر اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ دیکھنا کسی عضو حرم کا مفسد الی الزنا ہے کہ حفاظت
 فحش بصر پر مرتب فرمائی گئی اور یہ اس واسطے ہے کہ مرد کو عورت کی طرف طبعی رغبت ہے اور
 اس سے بچنا نہایت مشکل ہے یہیں وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نامحرم کے ساتھ خلوت کو حرام
 فرمایا اور رسول نے جوئے علیہ السلام کو ایک قہر میں یہ بات سو بھائی چکر جب بتاوا
 مرد و عورت نامحرم کا ہر تنہ قریب تمام ہمت اپنی صرف کرتا ہوں کہ ان کو مصیبت میں ڈالوں علی ہذا
 عہدت کو مرد کی طرف رغبت طبعی ہے جس ایسی حالت میں مرد و عورت کا دور رہنا اور خلش بصر
 ہر ہر عضو سے دیکھنا صاف ظاہر ہے کہ ہر ذی ایمان پر واجب ہے مرد کو عورت سے اور عورت کو مرد سے اس
 چہ کہ بعض نظر جو کہ مفسد الی الفساد و مفسد الی فساد نظر محرم کی طرف احصائے ظاہرہ کی یا نظر لطیف یا طرح
 کی بسبب ضرورت کے مشتاقاؤں کے جائزت و اباحت کے لئے میں تفسیر لایا گیا اور اس میں بعض
 سے جو بعض لوگوں کو شبہ گزرتا کہ بعض نظر طریح محرم کی طرف جائز بھی ہو اگرچہ مفسد الی الفساد ہو تو اصل
 یہ مفسد ازوجہم سے اس کو دفع فرمادیا کہ ایسی نظر اصلاً درست نہیں ہے کہ مفسد الی الزنا ہے خواہ کسی عضو
 کی طرف ہو اور یہ امر مرد و زن سببہ اور ہر حال میں ہو سکتا اسی واسطے حق تعالیٰ سورۃ احزاب
 چوتھے رکوع میں فرمایا ہے کہ وقرن فی وجہک بکلامہن یخرج الی الجاہلیۃ الاولیٰ یعنی اپنے
 گھر میں میں مقیم ہو مستقر ہو اور جاہلیت اولیٰ کی طرح سے اٹھا زینت اور خروج و بروز سے رکھو
 سرچند نازل ان آیات کا ازواج مطہرات کے بارے میں جو حکم عام ہے شرع اس کی یہ ہے
 کہ حق تعالیٰ نے ان آیات مطہرات کو ارشاد فرمایا کہ یا نبیؐ انہی من آیات مسکن بفاصلہ
 مسکنہ بفاصلہ لعل العذایۃ یحییٰ وکلان ذلک علی اللہ یہی وجہ تفسیر مسکن یا اللہ

وہ جس طرح عمل صالحات و ثبات اچھا کر تین طرحیں کا ہوتا ہے۔ پہلی یہ کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے اس کو تو جہ کوئی تم میں سے اور کتاب کو کچھ کھلی بڑائی کا اس کو دونا مذہب ہوگا اور یہ اللہ پرست ہے یعنی تو خدا کا نبی ہو نا اس کو مذہب کہنے سے روک نہیں سکتا اور جو کوئی تم میں سے اطاعت کرے اللہ اور رسول کی اور کلام کرے اچھے اس کو دونا مذہب دیگا اور ہم نے اس کے واسطے اچھا اور آخرت میں تیار کیا ہے اس حق ان ہر معانی میں یہ حکم ہوا کہ اگر تم گناہ کرو گی تو دونا مذہب ہوگا اور اگر اطاعت کرو گی تو دونا مذہب ہوگا تو اس میں شبہ یہ ہوتا تھا کہ ان مقصدات کو دونا مذہب و مذہب کیوں ہوتا ہے تو حق تعالیٰ نے ان کے اس شبہ کو بھی فرمایا کہ بسن کا خدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت رسول علیہم السلام ہوتا ہے تو تم کو مذہب و مذہب دونا رسول کی نسبت زیادہ ہونا چاہئے کہ صدور و رعیت کے لئے خصوصاً میرے ہاں اور خیر طاعت ایسے لوگوں میں بڑا خلاص سے ہوتا ہے اس میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ جب ہم مقدس اور اہل بیت نبی ہیں اور امانت ہم پر نہیں چنانچہ اسی سبب کی نسبت یہ جملہ احادیث ہم کو سبب کی نسبت ملی کہ ہر مذہب و مذہب اور حکم سے اللہ اس میں نکلات دیکر حدوں کے کہ ان کو امتیاز ضروری ہے اس کو حق تعالیٰ نے منع فرمایا کہ ان اقلیتین فلا تخصنوا بالفضل یعنی جبکہ تم کو تقویٰ زیادہ ضروری ہے یا جبکہ تم مذہب حق تعالیٰ سے پیدا ہوتے ہو تو کلام ایسی طرح نہ کرو کہ اس سے وہ مخاطب کے دل میں فتنہ اور طبع پیدا ہو اور یہ کلام مقدرہ مصیبت بن جاوے اور امت پر ظاہر ہے کہ کسی عالم عورت کو بھی اس طرح کی کلام جائز نہیں کہ جس سے وہ مخاطب کے دل میں غضب اس کی طرف پیدا ہو اسی واسطے فرمایا کہ آواز عورت کی بھی عورت ہے بلکہ کلام ایسی طرح سے سختی و دشواری کے ساتھ کہ نہ کہ عورت کو کوئی امانت دے دیا ہو اور نہ مضمون کلام سے فساد پیدا ہو اور یہ عام مومنات پر واجب ہے کہ فرمایا قدرت فی ہذا کن ولا ینب جن تیج الجاحلیۃ الا ذاتی جس کا ترجمہ اہل انکار ہوگا اور تہرج جائزیت اہل ایسا ہی ہوتا تھا کہ باضرورت زینت کے ساتھ باہر پھرتی تھیں کہ جس سے بسبب کلام اجانب اور انتشار طیب و ظہر زینت و آواز زینت و غیرہ کی فتنہ ہوا تھا اور ایسا خروج برعقل جائز ہے کہ عام مومنات پر عام ہے خصوصیت ازواج مطہرات کی اصل میں کچھ نہیں ہے اور یہ امر مومن اس کے حاصل نہیں ہوتا کہ اپنے گھڑوں میں سوار ہو اور اگر شدت ضرورت کے وقت باہر نکلیں تو بغیر زینت کے اپنے تمام بدن کو

ڈھک کر بیٹے کچلے مٹے ہوئے کپڑوں میں مردوں سے الگ الگ ہو کر نکلیں پھر فرمایا
 واقع الصلوٰۃ و اتین الذکوۃ و اطعن اللہ و صلیہ یعنی نمازیں پڑھو اور زکوٰۃ دو اور
 اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت و دنیا پروری کرو اور اپنے ہر سے حکم بھی کسی کے ساتھ خاص نہیں
 ہیں جو عام ہو سنا پھر فرض میں ہیں یہ کہ اس سے نہ کہہ دیتے کہ عام ہونا ہے پر فرض میں۔
 از دلج مطہرات کہ بھی ہی حکم ہوا کہ تمہارے مقدمات ہونے سے تم اس کے مستثنیٰ نہیں ہو
 جو تمہارا قوت ہے یہ ہے کہ مثل دیگر سونات کے تم بھی ان اصول کی پابند ہو اور ان پر عمل کرو۔
 پھر فرمایا انما یزید اللہ لہ ذہب جنکو اللہ جہنم اہل اللہیت و طہارت کو قسط دیا یعنی یہ
 احکام اس لئے فرمائے تاکہ تم کو اس سے پاک کر دے اور تم سے بن برائوں کو دھو کر پاک
 کر اس سے معلوم ہو کہ احکام غیب مبارکہ کی پابندی سب سونات کو ضروری ہے قرآن پورے
 ترک تہیج و اہلے نماز و زکوٰۃ و اطاعت خدا و رسول اور نہ بصورت دیگر جس سے تہیج و
 طہار ہوگا اہل اس میں سب سونات باہر ہیں کہ خصوصیت اندواج مطہرات کی نہیں ہے
 اسی لئے دوسری جگہ حق تعالیٰ دوسری آیت اسی جہت میں فرماتا ہے یا ایہا المسلمین قیل
 لا ترویجک و فاک و فاک المؤمنین و المؤمنات علیہن من جلاہن کہ اس آیت میں
 حق تعالیٰ نے محل فتنہ میں مطلقاً نہ ڈھکے کا صاف حکم دیدیا چنانچہ صاحب کشاف اس کے
 معنی میں لکھتے ہیں بدین علیہن من جلاہن یعنی نہایت اعلیٰ و عظیم بہار جو ہن
 و اعطاف ہن اس سے مثل آفتاب کے روشن ہو گیا کہ قرار فہ البیوت عامہ سونات پر
 فرض ہے اور اگر سے ملنا سوجہ نصیحت و مل اندیشہ و فتنہ و فساد ہے کہ غرض اجماعی اس
 میں سخت و دشوار ہے اسی واسطے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المرقۃ حورۃ فاذا
 خرجت استشر فہا الشیطان یعنی یہ کہ عورت سرا یا ستر ہے جب وہ نکلتی ہے تو شیطان
 اُس کے ساتھ نظر ملا داسی رہتا ہے اس حدیث میں آپ نے تمام بدن عورت کو عورت فرمایا۔
 اور کسی عضو کا استثناء نہیں کیا جس سے معلوم ہو کہ سب بدن اس کا عورت ہے اور فرمایا
 کہ مطلقاً اس کے خروج پر شیطان کو استشراف ہو رہا ہے کہ اُس سے عورت کو اور اہل گون
 کو اس کے نکلیے نصیحت میں ڈالے اور خروج کو مستحب کسی قیام کے ساتھ نہیں کیا جس سے
 صاف ظاہر ہے کہ نظر کرنا مرد کا محنت کی طوف اور عورت کا مرد کی طوف عمل اندیشہ ہے۔
 چنانچہ حدیث ائمہ میں و کذا قال کنت عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم و عندہ یسوء

فاقبل ابن ابي عمير وقد وجد من امرنا بالحباب فقال احببنا منه فقلت يا رسول الله
 اليس ارجع لا بعدنا ولا يعرفنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا فاقبلوا ان استأ
 استأتمت منهم يعني حضرت ام سلمه فرأى ابن ابي عمير من حضرت کی عزت میں حاضر
 تھیں کہ عرب اللہ ابن ام مکتوم نامیہ شریف لائے آپ نے ہم سے نہ پایا کہ میں پر حاضر کر میں جوڑ
 میرے نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا یہ نایا نہیں ہے کہ ہم کو یکے نہ پہچانتے آپ نے فرمایا کہ
 اے صاحب تم کو تہذیبی نہیں ہوا حق یہاں سے اس حدیث میں دیکھو کس طرح آپ نے خود کی طرف
 مستورات کے نظر کرنے سے منع فرمائی اور اس روایت اور نیز لفظ حق میں یہ عرف سے
 یہ بھی مسلم ہوگا کہ صرف اس کا جاننا کہ یہ ظلم عرصہ ہی باہر سے ہے اگرچہ چہرہ دیکھے
 چنانچہ دیکھنا اس پر فہم میں ہمیشہ کراہت و دلیل ہے اور جب ازواج مطہرات کو
 حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف دیکھنے میں انہیں تھا اور وہ دیکھتا حضرت نے
 کہا جاتا کہ کھاتا کہ چہرہ دیکھنا کا نظارہ باہمی حاضر ذوق دہر دیکھا کہ موجب غصہ ہو گا خصوصاً کہ
 حسب عادت ہر دو فریق لباس آزادی کے ساتھ نکلیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 لکل من ذلک من امرئ لا یستعصم عنہ فہرہ بالجلس فی کذا وکذا لعلی زانیۃ
 یعنی ہر ایک کے ذرا سامنے اور جو عورت کہ خود کو نکال کر ہوس و جلال پر گرنے وہ بھی زانیہ ہے اور رسول
 اس نے جس سے ہی عادی ہیں کہ جن سے حاجت شروع فساد کی ثابت ہوئی ہے اور ظاہر
 ہے کہ بہت عروج تھا کہ اکثر سیر و تماشا ہر گاہ و زمینت کے ساتھ ہو گا کہ چہرے ہارنے
 کپڑوں میں اور نیلے رنگ لباس میں چنانچہ بارہ پھر بنے والی عورتوں کا حال خود شاہد
 اب رہا کہ آپ نے عورتوں کو اجازت مسجد میں آنے کی اور تہذیب چہرے کی دینی ہے تو اولاً
 خود اسی حدیث میں اشارہ فرمایا تھا کہ جن کو مسجد میں آنا اچھا نہیں ہے بہتر یہ ہے کہ
 بدھ اپنے گھروں میں نماز پڑھا کریں تمنا اس میں یہ حکم تھا کہ اگر نکلیں تو پہلے رنگ کپڑوں
 میں نکلا کریں اور پھر حکم خروج کا بھی تہذیب میں تھا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یقبلوا لکھ المساجد و یقبلوا خیر لکھن یعنی اپنی عورتوں کو مسجد میں آنے سے تم
 نہ روکو اور ان کو گھروں میں نماز پڑھنا مسجد میں آنے سے بہتر ہے چنانچہ ہر روز کا شہادت
 کہ قیدیوں میں اور مسجد بنوادی میں نکلا کر آنے کی فضیلت کہ اس میں ہر جگہ کے خروج
 نہیں بہتر ہے ترجیح ہوئی اور خروج کے اور قرآن مجید کی عزت و فضیلت میں تھا کہ

کے چھ نماز پڑھنا یا بغیر نماز کے ویسے ہی سیر و تماشے کے واسطے مکان کیسے رائج و خیر
 ہو سکتا ہے اور فرمایا لا تمنعوا اماء الله المساکین البغیر جن وجہ تفادات یعنی اللہ
 کے بندوں کو نماز کے واسطے مسجد میں آنے سے روکو مگر ان پر پھر دوسری ہے کہ سیکھنے پکھنے پر رکھیں
 باوجود اس کے نماز میں جو حضور رب العالمین کا وقت ہے غایت ظہر و طیب و طلوع اور ماہور ہے
 جب بھی محدثوں کو یہاں آکر مستقرائی نہ کرنا مگر یہ ہرگز تو خروج کو چھ و ازار میں جو میں ہائیں
 شیطان میں زینت و آرائش کیسے روا ہوگی اور نہ آپ فوطے میں لصلو المراء فی مسجد
 افضل میں صلوتا فی حجر نما و صلا تہا فی حجر نما افضل من صلوتا فی
 بیتا یعنی حرمت کی نماز میں ہا میں پڑھنے سے اندر مکان میں پڑھنے افضل ہے اور اندر کی
 کو ٹھہری میں نماز پڑھنا باہر کی کو ٹھہری میں نماز پڑھنے سے افضل ہے انھیں صحت کی کلام سے
 صحت ظاہر ہے کہ حرمت کے واسطے غایت تشر اور نہایت احتیاج ہے جو ہے جس قدر بھی
 ہو سکے اس میں ہی کوشش لازمی ہے حالت نماز میں بھی چہ جائیکہ سیر و تماشہ کو چھوڑ دی اور صحت
 اور ہر مرد سے روا ہے کہ وہ لقیۃ احزۃ و جہنمنا در فی الطیب و لا یأثم الا عسلا و قتال
 یا امنا الیہا رجعت من الحجۃ قالت نعم قال ولہ تطہیر بعد قلت نعم قال انی سمعت جوی
 ابابا اسلم علیہ علیہ وسلم یقول لا یقبل حلوۃ امرہ تطہیر بعد قلت نعم قال انی سمعت جوی
 توجع من فقتل حلوۃ امرہ الحناہ حلوۃ امرہ اس قیل سے ہمت ہی ہو گیا رسول اللہ
 وہ تازہ خیر کا تھا کہ تمام مرد و زن اہل صلو و تقویٰ تھے ہزاروں میں دو چار گراں فساد ہوں تو
 بچاوا اہل تقویٰ ان کو جرات نظر کی نہ ہوتی تھی اور پھر ان پر تفریق و تفریق یعنی ساتھ ہی ہوتا
 تھا پس ایسے وقت میں اگر بضرورت اجازت دی بھی گئی تو اس پر ایسے زمانہ کو کہ تم فساد
 سے بچے اور اہل تقویٰ کوئی شاذ و نادر ہے اگر قیاس نہیں کر سکتے اور محمد رسول اللہ صلا و علیہ
 نے اندیشہ کے وقت ممانعت خروج کا اشارہ کر بھی دیا تھا حدیث کہ روایات سابقہ سے معلوم ہوا بعد
 تصریح کیا کہ پھر جزئی جزئی کی تصریح ضروری نہیں ہوتی چنانچہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے منازعات
 اس کو اذکار رسول اللہ صلا و علیہ وسلم ما اشد النساء طعن کما تہنہ نساکو فی امر الیہ
 انداز آپ کی اس امتضا اجازت دینے کو اس وقت کی اجازت کے واسطے تہنہ بنانا ہرگز کسی طرح مسلم کو
 مقبول نہ لگا اور وہ فقہانے شریکے بارے میں لکھا ہے کہ چھوہرت کا حرمت نہیں ہے تو اس
 کے یہ معنی ہیں کہ اہل صلوۃ میں اس کا ٹھکانا فرض نہیں ہے بلکہ وہاں کوئی فتد کا اندیشہ ہو

تالیفات حضرت صاحبزادہ مولانا امجد علی شاہ صاحب دہلی کے تالیفات

چنانچہ بیجاوردی کا یہ دین دینتوں کا لکھنا نہیں تھا کی تعمیر میں کھڑے والے شفیق مولوی
 راکھن لکھنا بیست ہجرت والا ہوں ہذا فی الصلوة لاف النظر فان کل بدن الحرة
 عور لا یجوز لغير الزنا والمهرم النظر للشیء منہ الا الضرورة كالمعالجة وتحمل
 الشهادة انتق اور کلام فقہ کے معنی ہرگز نہیں ہیں کہ چہرہ کھول کر کوچہ بازار میں پھرتی ہیں
 اور مردوں کو اپنے اور لہجہ یا کوس چنانچہ آید یہ ہیں من جلا یہ من میں فراحت موجود ہے
 ایسے ستر میں چہرہ کو نہ تصور حالت فقہ سے ہی حرام ہے چنانچہ سائل خطر و باحت و رفو
 میں اس کی تصورات موجود ہیں + الحاصل ان آیات و احادیث و روایات فقہ سے
 سے اہل دین و فقہاء مدفع ہو گیا کہ حرقوں کے سیر و گشت کے واسطے بائز کلن ہرگز جائز نہیں اور
 اہل غیرت پر غصہ ظاہر ہے کہ اس وقت کا کلنا موجب کس قدر فتنہ و فساد کا ہے چنانچہ جو ملکہ
 ان میں یہ وہ اور اجانب کے احتیاط اصلاً نہیں ہے اور احتیاط نہ ان مردوں میں و بلکہ اور لڑکیوں
 برقی جاتی ہے تو واقعی اخبار و احوال ملک پر یہ سیر پر شدہ نہیں کر دیں کس قدر غصہ پیدا
 ہوتا ہے اور کس کثرت سے وہاں نہ لگاؤ اور لاؤ تا پائی جاتی ہیں اور حسب امر ثابت ہو گیا کہ
 یہ وہ مرد و عورت و شرعاً اہل اسلام نا مشورہ نہیں ہے بلکہ میں صاحب اور برقی صلہ ہے
 اور بالکل احکام شرع کی آیت و روایات کے مطابق ہے نہ معلوم ہو گیا کہ جو لوگ اس پر وہ
 کے مسلمانوں میں سے آٹھ جانے کی سعی کر رہے ہیں وہ سخت خطر کر رہے اور ان کی یہ کام سے
 اشاعت و فاش و الی الزنا ہے اور خلاف کاذب شرم و عیا اور جو طرا اس پر وہ موجود کے عامی و
 و عین میں وہ عین عاریت و امانت حق کر رہے ہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ جلیل ماسعہ و
 اعانہم بکنہ و ما کریم و دعا ہم امین۔ نقلا واللہ تعالیٰ اعلم و عملہ اعلیٰ و احکم۔

رقم الاحقر رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ

فہرست دیگر کتب و تصنیفات لانا رشید احمد صاحب جوہرہ محمدی بمبئی کے جو کتب و تصنیفات

فتاویٰ رشیدیہ	احقر رشید	امیر	زبدۃ الناسک	ربیعہ فتح علی شاہ
ابواب السلوک	پایۃ الرشید	امیر	رسالۃ ترویج	رسالۃ وقت
تالیفات مولوی	کرامات علیہ	امیر	فروع الایمان	شہر و سلاطین علیہ
اشرف علی صاحب	کتب تالیفات	امیر	مقالی مساعی	مقالی علیہ

انتظام دہلی میں تقریر دینے پر جوہرہ محمدی صاحبہ جوہرہ محمدی صاحبہ جوہرہ محمدی صاحبہ

تأليفه حضرت حاجي آغا والدين صاحب المصنفات الموقرة تأليفه مولانا شرف علي صاحب الامام محمد

[illegible]

یادگار حضرت مولانا محقق قاسم صیانت العبد

[illegible]

آبکیات

آب حیات
 این عصاره را که در این کتاب مذکور است
 از اسرار احوال
 این عصاره را که در این کتاب مذکور است
 از اسرار احوال

دینار شریف	عمر	تینوں رسائل و بابہ عشرت	راگ	دینار شریف
۱۶ سالہ	عمر	شعبہ میں قایم فرمائے	خط رات	۱۶ سالہ
۱۷ سالہ	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷

[illegible]

۱	علاج القحط	۱	درمان فقر و احتیاج
۲	فوائد خدای عز و جل بر عباد حق تعالی	۲	فوائد الهی بر عباد حق تعالی
۳	حقوق الاسلام	۳	حقوق مسلمانان
۴	الربوبیة	۴	ربوبیت
۵	حقوق الناس	۵	حقوق مردم
۶	الایمان	۶	ایمان
۷	الایمان	۷	ایمان
۸	الایمان	۸	ایمان
۹	الایمان	۹	ایمان
۱۰	الایمان	۱۰	ایمان

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]